

Minorías étnico-religiosas en la Comunidad de Madrid: integración y conflicto

GABRIEL PIEDRAHÍTA*

El artículo que ha continuación desarrollamos tiene como referencia en su fase más profunda la tesis: *“La religión como agente social de integración de conflicto en el territorio. Caso específico de las minorías religiosas de la Comunidad de Madrid”*, cuyo objetivo general era: abrir por primera vez en Geografía Humana una línea de investigación que nos permitiera elaborar herramientas metodológicas para conocer, interpretar y planificar aspectos relacionados con las religiones minoritarias en su doble vertiente, la integración y el conflicto en nuestra sociedad y territorio madrileño.

Todas las religiones sirven a un importante número de funciones sociales y psicológicas. Por una parte, reducen la ansiedad explicando lo desconocido y proporcionan consuelo en momentos de crisis. Por otra parte, sancionan determinados aspectos de la conducta humana promoviendo una interacción armoniosa en las sociedades y, juegan un importante papel en el mantenimiento de la solidaridad social.

Como consecuencia de los movimientos migratorios, resultado de la globalización, las regiones receptoras se han convertido en un mosaico no sólo de etnias y culturas sino también de religiones. Estudiar las minorías étnico-religiosas en la Comunidad de Madrid comprobando, si contribuyen a la integración o al conflicto, es lo que se pretende en este artículo.

* Gabriel Piedrahita, autor de la tesis dirigida por las Dras Perez Sierra y Redondo González. Fc. Geografía e Historia. UCM

Como secuencia metodológica la investigación se estructura en tres partes: Primero, marco contextual de la religión en el mundo y España; Segundo, cartografía y censo demográfico de las minorías religiosas en Madrid; y tercero percepción de la mayoría laica y católica de la sociedad donde estas minorías se asientan. Para su desarrollo me he basado en el patrón: pregunta - respuesta, y cuyos aspectos a tratar son varios. En primer lugar: ¿Por qué mi interés en la religión desde la perspectiva de la geográfica humana? ¿Por qué es necesario aclarar algunos conceptos? ¿Qué relación existe entre los fenómenos de globalización, inmigración y minorías religiosas? ¿Qué ejemplos de integración y conflictos religiosos podemos presentar?

Como dijera Daniel Bastera, (1989) cuya frase coincide en gran medida con las tesis esbozadas por otros autores citados en esta investigación: *la realidad nos muestra que la religión forma, informa y condiciona el pensamiento, la actividad y la vida de millones de personas.*

Respecto a la importancia del estudio de las minorías religiosas Kepel (1991) dice: *tanto el discurso como la práctica de éstos movimientos están cargados de sentido, no son necesariamente producto de un desarreglo de la razón o de la manipulación de fuerzas oscuras sino testimonio irremplazable de una enfermedad social profunda que nuestras tradicionales categorías de pensamiento ya no permiten describir. Tomarlas en serio, por tanto, no implica convertirse en defensor o aliado circunstancial de ellos.*

Ahora, desde la perspectiva de la Geografía Humana comienzan a darse los primeros pasos en tal sentido. Vale la pena mencionar uno bastante relevante e inmediato que nos atañe a los geógrafos, cual es el Festival Internacional de Geografía, celebrado en el año 2002 en Saint-Dié Des-Vosgués (Francia), que ese año se denominó "Acerca de Religiones y Geografía".

Y es que desde la perspectiva de la Europa y de la España secularizada, muchas veces cuesta entender que en otras regiones del mundo, la religión sigue ocupando un lugar bastante importante, que en muchos casos condiciona todo un sistema de vida, como bien lo demuestra un estudio realizado hace un par de años a nivel mundial por Ronald Inglehart Director de la Encuesta Mundial de Valores (2004). Luego, lo interesante y a tener en cuenta es que estas personas de esos lados del mundo, para quienes la religión lo ocupa casi todo, ya están aquí con nosotros. Ellos conforman las denominadas minorías religiosas, que vamos a estudiar.

La religión está pues, como nunca de actualidad, no en vano el mundo ésta lleno de conflictos étnico-religiosos en África, Asia y Europa, violación de derechos humanos relacionados con la religión, nuevas repúblicas

de sustrato religioso o teocrático, ascensos e influencias de la religión sobre las estructuras sociales, políticas y económicas en gran parte del mundo. Pero también la religión está llena de mensajes esperanzadores dónde tiene mucho que aportar a través de sus doctrinas y líderes religiosos como fue la cumbre sobre Paz y Religión convocada por Juan Pablo II en 2002.

El debate sobre la religión y su impacto en la sociedad ha trascendido de las jerarquías eclesiásticas o políticas y ahora está en la calle, gracias en parte, a los medios de comunicación. Bastaría con repasar El País del día 10 de noviembre de 2004 donde se puede leer más de 10 titulares relacionados con éste tema, entre los cuales se destacan:

- Detención de más de cien islamistas en España.
- Butiglione crea un partido demócratacristiano.
- Asesinato de Theo Van Gog por un radical islamista.
- Rouco llama no dejarse llevar por ideologías calificadas de progreso.
- Ataque contra centros islámicos y tres iglesias cristianas en Holanda.
- Blanco rectifica su mención a las posiciones casposas de la Iglesia.
- Ayyan Iris Alí una mujer contra los radicales islámicos.
- Fiesta de la Almudena con recuerdo a las víctimas del 11-M.
- El gobierno extiende las clases de religión islámica a varias ciudades del país.
- Protestas en un pueblo de Avila (Navas del Marqués) por la apertura de una mezquita.

¿ Nos encontramos pues ante lo que Gilles Kepel ha llamado la Revancha de Dios?

Retornando, pues, el orden de la exposición es oportuno acercarnos al apartado de conceptos y contestar a la pregunta. ¿A que concepto de religión, integración o conflicto se es afín en esta investigación? Aunque no me voy a detener en este artículo a citar a cada uno de los autores en que me haya basado, de cualquier modo, se hace necesario citar a Emile Durkheim, (1982) por ser éste el paradigma de lo que hoy en día podríamos llamar la sociología y antropología de la religión. Para Durkheim, la religión consistía: *en un intento organizado de salvar el vacío existente entre lo conocido y lo desconocido, es decir, el mundo profano de la experiencia cotidiana; y lo desconocido, un mundo sagrado, extraordinario, situado fuera de esa experiencia (..) reconocía que solemos concebir lo sagrado en función de las fuerzas espirituales, resumidas en las religiones del mundo como Dios.* No

obstante proponía que *lo que nos es desconocido en definitiva, es nuestra existencia colectiva en la sociedad. Nos resulta muy difícil comprender que nuestras acciones surgen de la pertenencia a otros.*

Luego, es oportuno mencionar, que todos los autores traídos a colación en esta investigación, entre ellos Rappaport, más que limitar el concepto a una definición optan por caracterizarlo, dada la complejidad del mismo. Desde aquí la caracterizamos como un conjunto de prácticas, ritos y aspectos sagrados específicos propios de cada una de dichas creencias, que no necesariamente debe identificarse con monoteísmo. También es oportuno incluir una caracterización ya particular del monoteísmo cual son las posturas exclusivistas, inclusivistas y pluralistas (Caballé, 2000) pues ello nos ayudará a interpretar mejor el fenómeno de la religión como agente social de integración y de conflicto.

¿Qué entendemos por adaptación, integración o conflicto? Respecto a los conceptos de adaptación e integración nos acercamos a la concepción de algunos autores y entidades como son Rappaport, Malgesini y Jiménez, Movimiento por la Paz, el Desarme y la Libertad, quienes coinciden en que *adaptación es un proceso que afecta no sólo a las minorías sino también a las mayorías.* (Movimiento Por la Paz el Desarme y la Libertad, S.F) De ahí, que para llegar a ese estado de equilibrio social se hace necesario que la mayoría se adapte; y la minoría, ya sean individuos o los grupos ajusten su conducta a su medio social. (Malgesini y Jiménez, 2.000) De no ser así se produciría lo que Rappaport denomina la homeostasis (Rappaport, 2.001) es decir la reacción hacia una hipotética o real amenaza.

Y en esta misma línea, Jiménez y Malgesini dicen que: *“integración: Es el proceso de adaptación mutua de dos segmentos socio-culturales mediante el cual:*

- a) *La minoría se incorpora a la sociedad receptora en igualdad de condiciones, derechos y obligaciones con los ciudadanos autóctonos, sin que ello suponga la pérdida de sus culturas de origen.*
- b) *La mayoría acepta e incorpora los cambios normativos institucionales e ideológicos necesarios para que lo anterior sea posible.”* Luego la pregunta es *¿Se están cumpliendo ambas condiciones en nuestro proceso local y nacional?*

Respecto al conflicto, Joan Prat plantea que: *“el conflicto reside en los intereses que enfrenta a unos grupos hegemónicos, que controlan el Estatus quo, con otras minorías que se presentan como alternativas, totales o parciales,*

y en esta rivalidad, esta competición es la que hace estallar el conflicto... es una cuestión de legitimidad o ilegitimidad de las instituciones y de sus personas. El conflicto radica en la mirada social y cultural en el cristal a través del cual se nos ha enseñado a juzgar y percibir esta misma realidad social"

Pero si hablamos de integración o de conflicto religioso estas categorías debemos ubicarlas dentro de un contexto histórico, espacial y social; local y universal. De ahí que otra pregunta a desarrollar, con relación al tema que nos ocupa es ¿Qué relación existe entre los fenómenos de globalización, inmigración y minorías religiosas?

El fenómeno religioso minoritario está íntimamente ligado a la inmigración en Occidente, pues cuando una persona emprende un viaje, no sólo transporta consigo una serie de objetos materiales sino también carga con aquellos valores intangibles, como su cultura, forma de hacer las cosas y valores espirituales. Equipaje que aunque intangible, luego adquiere su forma material, en la medida en que se transforma en espacios físicos como pueden ser barrios, colegios, lugares de culto, mercados, fenómenos sociales como manifestaciones públicas, reivindicaciones, logros sociales o conflictos cuya máxima expresión, ha sido el terrorismo.

Si hemos hablado de terrorismo religioso, si escuchamos acerca de agresiones antisemitas, si leemos sobre el rechazo a la apertura de un centro religioso distinto al católico, si existen leyes que regulen y arbitren acerca de las minorías religiosas en cuanto a educación, salud, trabajo, etc, en Europa, es inevitable que asociemos estos hechos a la relación mayoría receptora- minoría desplazada, sobre todo en un país como España que ha sido mayoritariamente católico. Como veremos en la segunda parte de la investigación, en nuestro país el concepto minoría religiosa está íntimamente ligado a la inmigración.

Ahora, no olvidemos que uno de los principales motivos y vehículos de la inmigración en esta era de la globalización ha sido el sistema tremendamente excluyente que caracteriza a dicha era, dónde se ha polarizado piramidalmente a las sociedades y territorios del mundo, a su vez se ha informado y conectado al mundo a través de las comunicaciones como nunca antes, y de ahí que uno de los resultados haya sido la inmigración. Fenómeno del cual Europa, España y particularmente nuestra región madrileña constituyen un polo de atracción, tanto para quien huye de la pobreza, la violencia y falta de libertades, como para quien busca oportunidades de negocio, ocio o jubilarse. Y por que no decido, como dijera el polémico Sartori, también para quienes buscan aprovecharse arbitrariamente de las oportunidades que brinda nuestro estado de derecho y libertades. A ésta

última categoría pertenecen los violentos y algunos antisociales que muchas veces justificamos por su condición de inmigrantes.

Pero otra de las consecuencias de este sistema excluyente y homogeneizador de la era globalizada, es el tipo de respuesta por las que muchas regiones y sociedades del mundo optan. Respuesta que en muchos casos se ha canalizado mediante la religión, en sus dos vertientes: positiva o negativa según se mire. A ésta última categoría pertenece toda manifestación religiosa que esgrime la violencia y el terror como respuesta. Una frase del siempre polémico Huntington, pero que es bastante reveladora de la relación globalización, inmigración y minorías religiosas en muchas regiones del mundo es aquella que dice: *La religión ha tomado el relevo a la ideología, y el nacionalismo religioso reemplaza al nacionalismo laico(..) pues en un mundo globalizado, la religión se ha convertido en una fuerza que MOTIVA Y MOVILIZA a las gentes como respuesta a un mundo homogéneo, con grandes desequilibrios socio-económicos. Mientras que Valery Giscard d'Estaing nos avisa que Occidente necesita desarrollar una profunda comprensión de las concepciones religiosas y filosóficas de otras civilizaciones... el fundamentalismo religioso y cultural sólo puede ganar terreno utilizando en beneficio propio los problemas contemporáneos: el subdesarrollo, el desempleo, las desigualdades más flagrantes y la pobreza del futuro estarán más determinadas por factores culturales que por económicas.*

Estas últimas reflexiones de Huntington y Giscard nos han metido ya en la formulación de otro tema cual es: ¿Ejemplos de conflicto e integración religiosa? Ciertamente es justo pesar al mismo tiempo las dos vertientes de la religión. (Aunque podríamos mencionar algunos ejemplos sobre conflictos religiosos en la historia y el presente, en el mundo, España y Comunidad madrileña, los abordaremos muy brevemente en este artículo, aunque si se plasman un poco más detalladamente en el soporte impreso de nuestra investigación. En su defecto señalaremos a través de un trabajo de campo en la parte tercera, por qué y con que minorías religiosas tienen más conflicto los madrileños laicos y católicos, aunque vale la pena mencionar brevemente algunos incidentes próximos en la distancia y en el tiempo). La geografía actual de los principales conflictos étnico-religiosos en el mundo podría resumirse en una veintena, estando la mayoría de ellos relacionados con el mundo islámico: Filipinas, Indonesia, Tailandia, India, Pakistán, Chechenia, Palestina, Israel, Líbano, Etiopía, Sudán, Nigeria, Balcanes, Irlanda, entre otros.

Mientras que en el ámbito nacional y regional, comienzan a aflorar ciertos conflictos con algunas minorías y, resaltamos lo de algunos, puesto que el grado de conflictividad, aceptación y rechazo no es lineal. Respecto

al conflicto, al menos a nivel local, bastará con mencionar que el grado de conflictividad o aceptación de las minorías es desigual para cada una de ellas en la sociedad madrileña como lo veremos en la parte tercera. Estos son algunos de ellos:

- 2001 Ataque a la mequita de la M-30.
- 2002 Quema de iglesia protestante en Arganda del Rey.
- 2002 Pintadas en iglesia protestante barrio de Prosperidad.
- 2002 Profanación en cementerio judío, en Hoyo de Manzanares.
- 2002 Crisis por el velo en dos colegios de Madrid.
- 2003 Derribo de dos locales evangélicos en Carabanchel.
- 2004 Oposición a la apertura de una mezquita en Navas del Marqués (Avila).
- 2004 Denuncian que una de cada tres mezquitas en Madrid tiene imanes que instigan a la violencia.
- 2004 Atentado del 11 de marzo.
- 2000 y 2003 Rechazo hacia la población islámica (Galindo y Piedrahita).

Es importante recordar que la iglesia católica también ha tenido sus conflictos con otras instituciones políticas y culturales, pero ese ya es otro tema.

Respecto al papel integrador que cumple la religión en el caso específico de las minorías religiosas Kepel (1991) y Huntington (1997) nos dicen lo siguiente: *si alguna interpretación puede realizarse de la evolución próxima de estos movimientos, es la manera en que cada uno de ellos articulan inserción social y objetivos políticos.*

Huntington plantea cuatro premisas a destacar:

1. *La cultura en su nivel más amplio está configurando las pautas de cohesión, desintegración y conflicto en el mundo de la posguerra fría.*
2. *Los recién emigrados a las ciudades necesitan apoyo y guía emocional, social y material, que los GRUPOS RELIGIOSOS proporcionan más que ninguna otra fuente.*
3. *Los participantes en el resurgimiento religioso son de toda condición, pero proceden mayoritariamente de dos colectivos: personas urbanas y con movilidad.*
4. *y que la religión en muchas sociedades y regiones es una fuerza fundamental, que motiva y moviliza a la gente.*

Y nosotros añadiríamos que hace Estado donde a veces no lo hay como es el caso de muchos inmigrantes en nuestra comunidad madrileña, pues como dijera Joan Lacomba (2000): *los templos son espacios de culto y al mismo tiempo, espacios comunitarios, pues ellos posibilitan y potencian los contactos y la sociabilidad entre los miembros de la comunidad.*

Es aquí pues donde las minorías religiosas, que se reúnen en unos espacios físicos en torno a una identidad religiosa, cultural y moral específica, se convierten en puentes de transición social, sobre todo del extranjero con la sociedad mayoritaria, y mucho más si ésta está compuesta, también, por un buen número de españoles como es el caso de los protestantes- evangélicos, testigos de Jehová, mormones y judíos, pues los lazos con sus hermanos correligionarios españoles traerá consigo más posibilidades de integración laboral, jurídica, social, afectiva y de vivienda que aquellos que no cuentan con éste "aval". No olvidemos que en nuestro país la recomendación juega un papel muy importante a la hora de integrarse.

Por lo tanto no podemos dejar de articular el fenómeno de las minorías religiosas, incluso en España al ámbito de los excluidos, de la inmigración y los extranjeros. Los musulmanes a sus mezquitas, los rumanos, rusos y griegos a las iglesias ortodoxas y adventistas; los suramericanos y extranjeros de la Europa rica al protestantismo, a los testigos de Jehová o a los mormones; o los israelíes al judaísmo.

Luego, este comentario nos da pie para matizar y aclarar que no todo cristiano minoritario, por ejemplo, es un desarraigado, excluido o inculto, pues son muchos los naturales españoles, ajenos a estas categorías, quienes en su congregación están haciendo de verdaderos trabajadores sociales en el anonimato con sus correligionarios. Pues la Iglesia va generando redes relacionales que se convierten en puentes de transición hacia la integración del extranjero con el apoyo de los más arraigados social y económicamente de su Iglesia. No debemos dejar pasar por alto que en muchas religiones del mundo la caridad, la solidaridad, la fraternidad es inherente a su doctrina, independientemente de los réditos demográficos o económicos que la practica pietista suponga.

Ello es coherente con lo que el filósofo y pastor protestante Emanuel Buch dice *"La inmigración no puede ser minusvalorada y forma parte del cuadro de necesidades que la iglesia debe atender en su pastoral: desarraigo, pérdida de identidad cultural, marginación social, inseguridad, explotación laboral, racismo, xenofobia, desintegración de la familia (..) La Iglesia no puede ser ajena ya que su mismo Señor Jesucristo sufrió en su más tierna infancia la emigración y el exilio"*.

Y Jacobo Israel piensa que: “la comunidad judía de Madrid abre sus puertas, tiende puentes, recibe a personas que desean conocernos mejor o integrarse en el pueblo judío, o..firma acuerdos, cuyos fines principales son la mejora del bienestar de los miembros de la comunidad, en particular de los más necesitados, y la búsqueda de la excelencia en el ámbito de la educación...”

Aunque paradójicamente, la misma inmigración excluida, que genera bolsas de pobreza, es la misma que ha contribuido a crear, según un informe de OFRIM del 2003, 100.000 nuevos puestos de trabajo a través de las oenegés en nuestra Comunidad. Pero a pesar de esta realidad positiva las entidades religiosas minoritarias no gozan apenas de ayudas estatales en los lugares de culto que acoge a inmigrantes, extranjeros y excluidos para llevar a cabo programas socioeconómicos de integración, toda vez que en muchos casos es en los lugares de culto donde más directamente se les ayuda y su congregación quien mejor conoce sus necesidades.

Reconocer también que a veces estas tareas de compromiso social están cargadas de buena voluntad, pero carentes en muchos casos de formación y logística. Ahora, las Comunidades religiosas minoritarias no solamente están jugando un papel importante de cara a los inmigrantes, sino también aquí encuentran respuesta otros colectivos excluidos sociales y gentes con otras necesidades particulares como pueden ser:

- Ayuda a Toxicómanos: Reto, Remar, Betel.
- Ayuda a la mujer maltratada: Nuevo Amanecer en Paracuellos.
- Asesoría y ayuda social al marginado: Misión Urbana.
- Ayuda las madres solteras.
- Residencias para la tercera edad.
- Residencias para estudiantes: Colegios: Porvenir, Valdez, etc.
- Acompañamiento a presos.

Otras actividades como:

- Tareas de concienciación social.
- Cooperación y desarrollo: UICASDE.
- ocio, cultura y deporte.

Otro aspecto importante a tener en cuenta es que, éstas minorías interactúan con la sociedad de acogida, se integran o generan conflicto, en

espacios físicos concretos, son una masa demográfica cuantificable, tienen sus propios nombres o identidad. Influyen en las transformaciones del paisaje urbano, social y cultural de nuestros barrios.

Pero un indicador del grado de integración social en nuestro territorio se refleja a través del conocimiento que la mayoría tiene de ellas. Si los conoce poco, indica que vive de espaldas a dicha realidad. Desafortunadamente a través de esta investigación se pudo constatar que existe un gran desconocimiento social de la misma. Este comentario nos adentra en otra pregunta a desarrollar, que corresponde ya a la segunda parte de nuestra investigación.

Otro aspecto a tener en cuenta y que hemos tratado en la segunda parte de nuestra investigación tiene que ver con la pregunta *¿Quiénes son estas minorías? ¿Dónde se ubican? ¿cuantos son?*

Para los años 2003/2004 en los que se llevó a cabo éste estudio el contexto cartográfico y demográfico de la Comunidad Madrileña nos ofrecía los siguientes datos:

La población española y extranjera en la Comunidad de Madrid se localizaba básicamente en el Municipio, área metropolitana y en la Sierra.

La población censada al año 2003, según la Consejería de Familia y Asuntos sociales de la Comunidad de Madrid y Ofrim, era de 5.625.019 personas, de las cuales 534.835 son extranjeros y de estos 361.235 habitan en el Municipio y 173.603 lo hacían en el resto de los municipios. Pero a enero del año 2004 esta cifra casi se ha duplicado a 735.298 extranjeros. Siendo el grupo que mas crece el de suramericanos y rumanos.

En éste contexto cartográfico también se mueven las congregaciones religiosas adscritas al Ministerio de Justicia y que hoy día comparten nuestro espacio y sociedad. Siendo el número total de ellas nueve:

1. *Comunidad Evangélicas: adscritas a la FEREDE (más Adventistas y Filadelfia) e independientes.*
2. *Comunidad de Testigos Cristianos de Jehová.*
3. *Comunidad de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días (Mormones).*
4. *Comunidad Ortodoxa.*
5. *Comunidad Judía.*
6. *Comunidad Islámica.*
7. *Comunidad Budista.*
8. *Comunidad Hinduista.*
9. *Comunidad Bahá'í.*

Señalar que a otras congregaciones las hemos obviado al no poseer legitimidad jurídica como grupo religioso, y en cuya valoración no vamos a entrar. Por razones de espacio nos es imposible incluir toda la cartografía que ha dado de sí la tesis doctoral al respecto y por ello no vamos a plasmar en este artículo cada mapa en concreto, con sus datos específicos y por ello nos limitaremos más bien al resumen general que cada una de las denominaciones en concreto.

IGLESIAS EVANGÉLICAS: ADSCRITAS A LA FEREDE (MÁS ADVENTISTAS, FILADELFIA) E INDEPENDIENTES

Los locales de culto Evangélicos adscritas a la FEREDE más adventistas, Filadelfia y evangélicos independientes son 200 en el Municipio de Madrid y 125 en el resto de municipios (325 en total) y su población asciende a 40.350. (Cuadro 1 y 2) Estando su mayor concentración de locales de culto y personas en el sur de la capital, Alcalá, Móstoles, Torrejón y Fuenlabrada. Luego se ha podido comprobar como este colectivo perteneciente a otras minorías étnicas, inmigrantes y extranjeros ya sobrepasa al 50% en su composición respecto a la población autóctona (esto si excluimos a los gitanos como minoría étnica, pero si les uniéramos al conjunto de las minorías evidentemente los porcentajes se acercan a 3/4 partes de la población evangélica total (cuadro 1 y 2).

CUADRO 1 Y 2. GRÁFICA DEMOGRÁFICA DE LOS EVANGÉLICOS DE LA FEREDE E INDEPENDIENTES EN LA COMUNIDAD DE MADRID

TENIENDO EN CUENTA A LOS GITANOS COMO MINORÍA ÉTNICO-RELIGIOSA

	Miembros españoles	Miembros extranjeros y gitanos	Simpatizantes españoles	Simpatizantes extranjeros y gitanos	Niños	Sin especificar	Total
Vademecum	7.295	4.228	317	2.758	2.873	2.350	19.821
Adventistas	700	3.500			800		5.000
Filadelfia G.		4.000		3.000			7.000
Filadelfia E.		250		250			500
F/ fia git. y ex					3.000		3.000
Independientes	842	3.088	120	263	716		5.029
Total	8.837	15.066	437	6.271	7.389	2.350	40.350

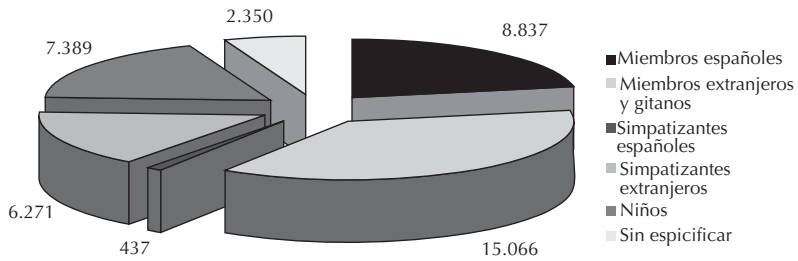
Fuente: Elaboración propia.

TENIENDO EN CUENTA A LOS GITANOS COMO ESPAÑOLES SIN EL RASGO DE MINORÍA ÉTNICA

	Miembros españoles	Miembros extranjeros y gitanos	Simpatizantes españoles	Simpatizantes extranjeros y gitanos	Niños	Sin especificar	Total
Vademecum	7.295	4.228	317	2.758	2.873	2.350	19.821
Adventistas	700	3.500			800		5.000
Filadelfia G.	4.000		3.000				7.000
Filadelfia E.		250		250			500
F/ fia git. y ex					3.000		3.000
Independientes	842	3.088	120	263	716		5.029
Total	12.837	11.066	3.437	3.271	7.389	2.350	40.350

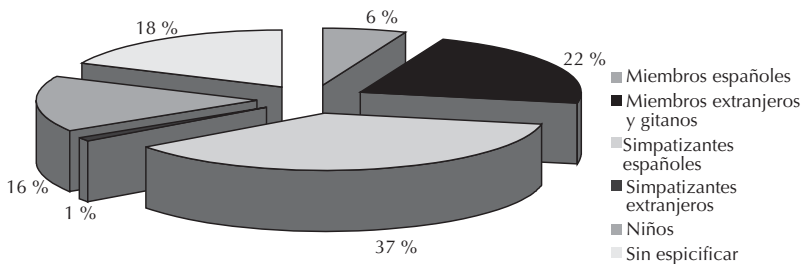
Fuente: Elaboración propia.

GRÁFICO 1



Fuente: Elaboración propia.

GRÁFICO 2



Fuente: Elaboración propia.

Ya en una segunda tabla les incluimos como una minoría étnica y cultural con sus especificidades, sin que ello ponga en duda su condición de ciudadanos españoles. Los españoles suman el 23% y los extranjeros y minorías étnicas el 53%. El restante 24% se distribuye entre los hijos menores de 18 de estos grupos, que es mas o menos proporcional a la cifra anterior .

TESTIGOS CRISTIANOS DE JEHOVÁ

Los Testigos de Jehová suman 70 locales de culto de los cuales 28 se encuentran en el Municipio de Madrid y 42 en los demás municipios. Su población asciende a 20.687 personas. De los cuales entre el 20 y 30% son extranjeros.

LA IGLESIA DE JESUCRISTO DE LOS SANTOS DE LOS ÚLTIMOS DÍAS

La Iglesia de los mormones está compuesta por 13 locales de culto de los cuales 4 se encuentran en el Municipio de Madrid y 9 en los demás municipios. Su población asciende a 5.626 personas. De los cuales entre el 40 y 50% son extranjeros.

IGLESIA ORTODOXA

Las Iglesias Ortodoxas Rusa, Rumanna y Griega está compuesta por 3 locales de culto cada una, que se encuentran en el Municipio de Madrid. Su población asciende a unas 4.000 personas. De los cuales la casi totalidad son extranjeros.

COMUNIDAD JUDÍA

La Comunidad Judía está compuesta por 6 locales en el Municipio de Madrid y otros 2 situados en Alcobendas y Hoyo del Manzanares. Locales que no necesariamente son sinagogas, pero donde sí un polideportivo, un colegio una sede cultural puede celebrar periódicamente cultos. Su población asciende a unas 10.000 personas.

Cartografía de las Comunidades Judeo Cristianas en el Municipio de Madrid

Un resumen parcial de las comunidades Judeo cristianas en el Municipio de Madrid nos ofrece la siguiente cartografía: -y nos referimos a la comunidad judeo-cristiana puesto que a nuestro entender no se puede entender nuestra cultura occidental, ni el cristianismo sin la cultura y religión judía y puesto que existe una estrecha simpatía entre las minoría cristianas con relación al judaísmo- 241 locales de culto, de los cuales la mayoría (entre la banda de 31 a 17 locales de culto) se ubican en los distritos de: Carabanchel, Puente Vallecas, Latina, Ciudad lineal, principalmen. Fuencarral, Centro, San Blas, Tetuán son distritos con una densidad cartográfica media que oscila entre la banda de 15 a 13 lugares de culto. Los distritos de Chamberí, Usera, Hortaleza, Chamartín, Salamanca, Arganzuela, Villaverde, Vicálvaro y Moratalaz con una densidad baja que oscila en una banda entre los 10 y 5 locales de culto. Y finalmente los Distritos de Retiro, Moncloa y Barajas cuya presencia es bastante escasa oscilando entre la franja de 3 a 1 locales de culto.

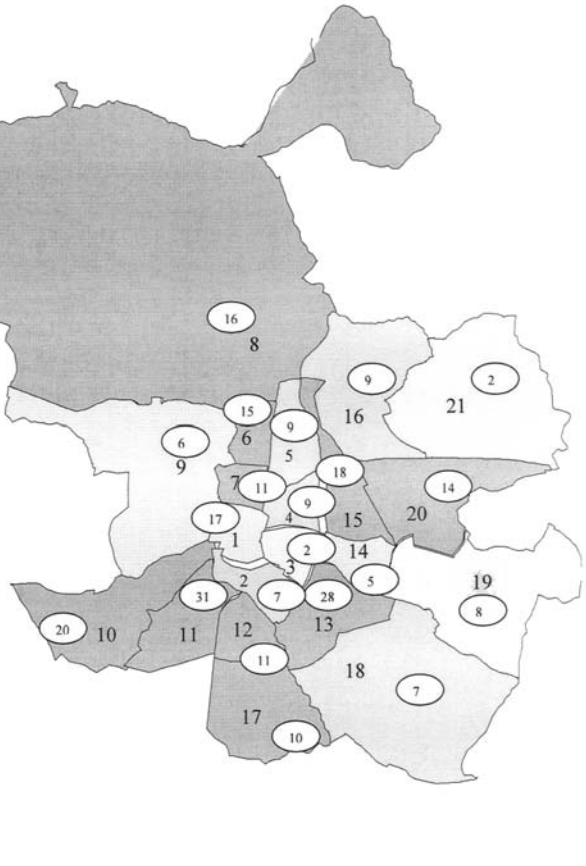
Cartografía de Judíos y Cristianos en la Comunidad de Madrid

Un resumen parcial de las comunidades Judeo cristianas en la Comunidad de Madrid nos ofrece la siguiente cartografía: 178 locales de culto, de los cuales la mayoría se concentran en el área metropolitana. Alcalá, Torrejón, Móstoles, Fuenlabrada, Alcorcón y Parla concentran la mayoría de lugares de culto con una franja que oscila entre los 20 y 11 locales, Leganés, Getafe, Coslada, Pinto, Aranjuez, Alcobendas, S, Fernando, Arganda, Villalba, oscilan entre los 10 y 5 lugares de culto. Las demás poblaciones oscilan entre los 4 y 1 lugares de culto. Más de 2/3 partes de los municipios de la Comunidad no tienen presencia Cristiana minoritaria sobre todo en la periferia. (Mapa 1)

Como Congregaciones, son los Evangélicos Federados e independientes más Filadelfia quienes suman mayor población seguido de los Testigos de Jehová y en tercer lugar la Comunidad Judía. (Cuadro 3). Ahora como congregación homogénea son los Testigos de Jehová quienes mayor número de personas congregan. La población total de judíos y cristianos asciende a 80.663 personas, de los cuales un alto porcentaje son extranjeros. (Gráficos 3 y 4).

MAPA 1. CARTOGRAFÍA GENERAL DE LAS DENOMINACIONES JUDEO-CRISTIANAS EN LA COMUNIDAD DE MADRID

DISTRITO N°	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL
1	CENTRO	19
2	ARGANZUELA	7
3	RETIRO	2
4	SALAMANCA	9
5	CHAMARTIN	9
6	TETUÁN	17
7	CHAMBERÍ	11
8	FUENCARRAL	16
9	MONCLOA	6
10	LATINA	20
11	CARABANCHEL	31
12	USERA	11
13	PUENTE VALLECAS	28
14	MORATALAZ	5
15	CIUDAD LINEAL	18
16	HORTALEZA	9
17	VILLAVERDE	10
18	VILLA VALLECAS	7
19	VICALVARO	8
20	SAN BLAS	14
21	BARAJAS	2
TOTAL		259



Fuente: Elaboración propia, según datos obtenidos por: Ministerio de justicia, Ministerio de Interior, Vademécum Evangélico (FEREDE), UICASDE (Pedro Villa), Enrique Montenegro y Enrique Montoya (Filadelfia), Dennis Swick (Investigador misionero evangélico), Anibal Matos (Testigos Cristianos de Jehová), Francisco Serrano (Comunidad Mormona), Jacobo Israel (Comunidad Judía).

COMUNIDAD ISLÁMICA

La Comunidad Islámica, presenta los siguientes datos: 55 locales de culto, de los cuales 20 se concentran en el Municipio de Madrid y 35 en el resto de pueblos de la Provincia. Destacar que cerca del 90% de la pobla-

ción musulmana en nuestra Comunidad es de origen marroquí. Que la rama mayoritaria es la Sunní, seguida de la Sí'íe. Otras ramas son la Jariyí, Ibadí, Wahabí, Senusí, Salafí, Ahmadí y Hernanos. Su población total asciende a unos 69.667 personas, según el empadronamiento ofrecido por la Comunidad de Madrid. Los musulmanes españoles, según Mohamet Afifi, no llegan a sumar más de dos centenares.

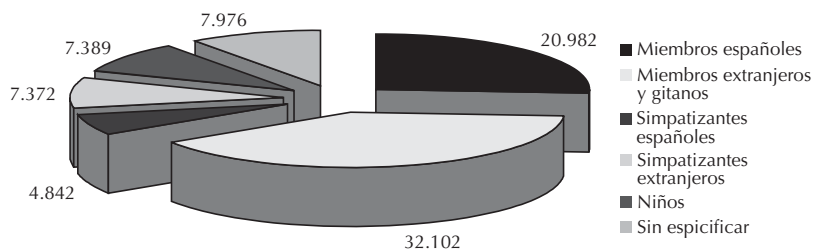
CUADRO 3. GRÁFICA DEMOGRÁFICA GENERAL DE LAS DENOMINACIONES JUDEO-CRISTIANAS EN LOS DISTRITOS DE MADRID

TENIENDO EN CUENTA A LOS GITANOS COMO MINORÍA ÉTNICO-RELIGIOSA

	Miembros españoles	Miembros extranjeros y gitanos	Simpatizantes españoles	Simpatizantes extranjeros y gitanos	Niños	Sin especificar	Total
Vademecum	7.295	4.228	317	2.758	2.873	2.350	19.821
Adventistas	700	3.500			800		5.000
Filadelfia G.		4.000		3.000			7.000
Filadelfia E.		250		250			500
F/ fia git. y ex					3.000		3.000
Independientes	842	3.088	120	263	716		5.029
Testigos de J.	12.145	3.036	4.405	1.101			20.689
Mormones						5.626	5.626
Ortodoxos		4.000					4.000
Judíos		10.000					10.000
Total	20.982	32.102	4.842	7.372	7.389	7.976	80.663

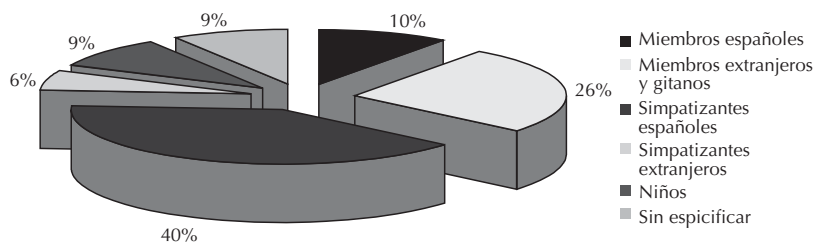
Fuente: Elaboración propia.

GRÁFICO 3



Fuente: Elaboración propia.

GRÁFICO 4



Fuente: Elaboración propia.

Según datos obtenidos por: Ministerio de justicia, Ministerio de Interior, Vademécum Evangélico (FEREDE), UICAS-DE (Pedro Villa), Enrique Montenegro y Enrique Montoya (Filadelfia), Dennis Swick (Investigador misionero evangélico), Anibal Matos (Testigos Cristianos de Jehová), Francisco Serrano (Comunidad Mormona), Jacobo Israel (Comunidad Judía).

LAS COMUNIDADES RELIGIOSAS Y FILOSÓFICAS DEL EXTREMO ORIENTE

Las comunidades religiosas y filosóficas del Extremo Oriente como budistas, Sintoístas, Confucianitas y Taoístas en la Comunidad de Madrid se limitan a la capital y no poseen ninguna pagoda. No existe una relación estrecha entre budistas españoles y orientales. Existen cuatro locales de culto o encuentro y su población total asciende a unos 16.851 personas, siendo la mayoría de ellos extranjeros y unos 2.000 son españoles que paradójicamente son los que se encuentran federados.

COMUNIDAD HINDUISTA

La Comunidad Hinduista como bien queda reflejada en la cartografía es bastante reducida siendo los Hare Krishnas, los únicos que ostentan una sede en el centro de Madrid y un monasterio en la cercana provincia de Guadalajara, Brihuega concretamente. Son estos últimos en su mayoría españoles u occidentales. El resto de Hinduistas se reúnen en garajes y casa particulares y son en su mayoría comerciantes de la India. La población total no supera las 250 personas.

COMUNIDAD BAHÁ'Í

La Comunidad Bahá'í sólo goza de un local ubicado en la capital. Más del 50% de su población es extranjera, destacándose entre ellos los iraníes exiliados, por cuanto esta religión que surge en el país de los ayatolas, ha sufrido una persecución brutal por parte de dicho régimen islámico. Su población es de unas 227 personas.

CARTOGRAFÍA DE TODAS LAS MINORÍAS RELIGIOSAS EN EL MUNICIPIO DE MADRID

Esta es la cartografía general de las comunidades religiosas minoritarias en el Municipio de Madrid: 268 locales de culto (Mapa 2) de los cuales la mayor parte de ellos se concentran en los distritos de Carabanchel, Puente de Vallecas, Latina, Centro, Ciudad lineal, cuya franja oscila entre los 31 y 19 locales de culto o reunión. La segunda franja oscila entre los 16 y 10 lugares de culto e implica a distritos tales como Fuencarral, Tetúan, S. Bias, Salamanca, Chamartín y San Bias. La tercera franja oscila entre los 9 y 5 locales de culto, estos son Hortaleza, Vicálvaro, Arganzuela, Moncloa. Una última franja que oscila entre los 4 y 1 local de culto comprende a los distritos de Retiro y Barajas.

CARTOGRAFÍA DE TODAS LAS MINORÍAS RELIGIOSAS EN LA COMUNIDAD DE MADRID

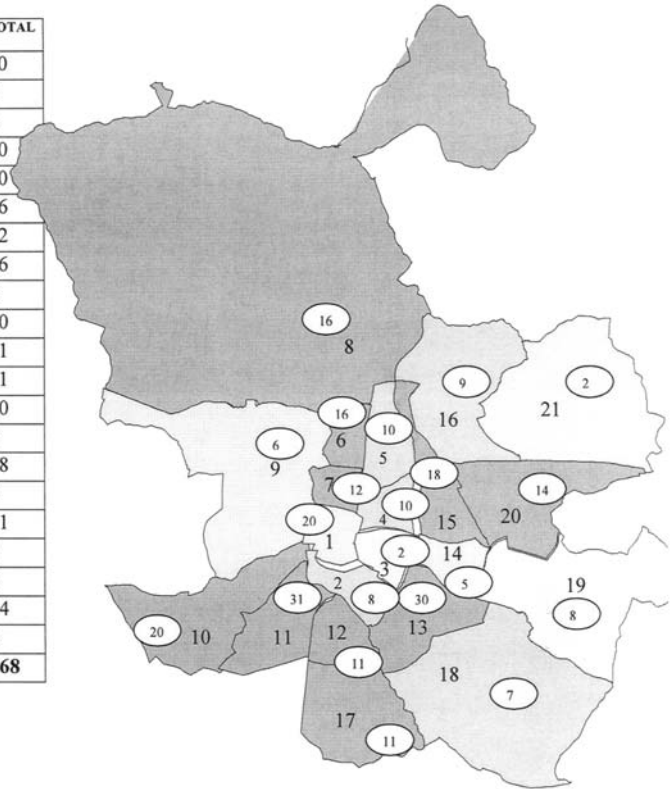
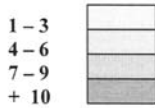
En el resto de la Comunidad de Madrid los lugares de culto se concentran básicamente en el área metropolitana, corredor de Henares y Zona sur. Alcalá de Henares, Torrejón, Coslada, Móstoles, Alcorcón, Parla, Fuenlabrada, Leganés son los municipios que mayor locales de culto concentran. La totalidad de ellos suma unos 212 (Mapa 3). Su población asciende a unos 167.733 personas. (Cuadro 4). Lo cual quiere decir que sólo el 3 % de la población madrileña pertenece a alguna denominación religiosa, pero que son casi una tercera parte de la población extranjera total.

El mapa sobre distribución de población extranjera en el Municipio y la Comunidad de Madrid es tremendamente coincidente con relación a la cartografía elaborada en nuestra investigación, dónde las áreas de mayor concentración demográfica extranjera albergan al mayor número de locales

de culto de las minorías religiosas y población que practican dichas creencias. La cartografía coincide también con los estudios elaborados por ASTI dónde el menor coste de los alquileres y compra de viviendas empuja a la población inmigrante a residir en dichas zonas y por ende a instalar su lugar de culto en las mismas.

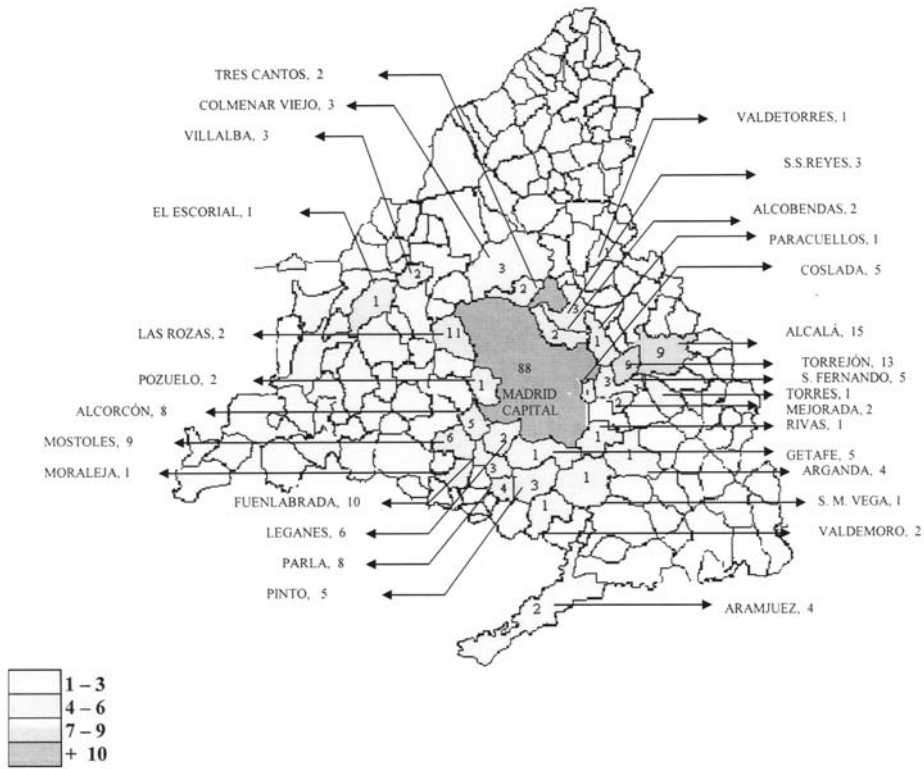
MAPA 2. CARTOGRAFÍA DE LAS MINORÍAS RELIGIOSAS, LEGALMENTE RECONOCIDAS POR EL MINISTERIO DE JUSTICIA EN EL MUNICIPIO DE MADRID

DISTRITO N°	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL
1	CENTRO	20
2	ARGANZUELA	8
3	RETIRO	2
4	SALAMANCA	10
5	CHAMARTIN	10
6	TETUAN	16
7	CHAMBERÍ	12
8	FUENCARRAL	16
9	MONCLOA	6
10	LATINA	20
11	CARABANCHEL	31
12	USERA	11
13	PUENTE VALLECAS	30
14	MORATALAZ	5
15	CIUDAD LINEAL	18
16	HORTALEZA	9
17	VILLAVERDE	11
18	VILLA VALLECAS	7
19	VICALVARO	8
20	SAN BLAS	14
21	BARAJAS	2
TOTAL		268



Fuente: Ministerio de justicia, Ministerio de Interior, Vademécum Evangélico (FEREDE), UICASDE (Pedro Villa), Enrique Montenegro y Enrique Montoya (Filadelfia), Dennis Swick (Investigador misionero evangélico), Anibal Matos (Testigos Cristianos de Jehová), Francisco Serrano (Comunidad Mormona), Jacobo Israel (Comunidad Judía), Mohamed Afifi (Centro Cultural Islámico de Madrid), Mamut Hematollahi (Comunidad Sufi en Madrid), Antonio Mínguez y Silvia Garrido (Comunidad Budistas en España), Monje Yayanta (Comunidad Hare Krishna en Madrid), José Luis Rodríguez (Comunidad Bahá'í en Madrid), Ayuntamientos y Juntas de Distrito, Listín telefónico, y elaboración propia.

MAPA 3. CARTOGRAFÍA DE LAS MINORÍAS RELIGIOSAS LEGALMENTE RECONOCIDAS POR EL MINISTERIO DE JUSTICIA EN LA COMUNIDAD DE MADRID



Número aproximado de locales de culto de las minorías religiosas en la Comunidad de Madrid	212
Número aproximado de locales de culto de las minorías religiosas en el Municipio de Madrid	268
Número aproximado de personas pertenecientes a las minorías religiosas en el Municipio y Comunidad de Madrid	167.733

Fuente: Ministerio de justicia, Ministerio de Interior, Vademécum Evangélico (FEREDE), UICASDE (Pedro Villa), Enrique Montenegro y Enrique Montoya (Philadelfia), Dennis Swick (Investigador misionero evangélico), Anibal Matos (Testigos Cristianos de Jehová), Francisco Serrano (Comunidad Mormona), Jacobo Israel (Comunidad Judía), Mohamed Afifi (Centro Cultural Islámico de Madrid), Mamut Rematollahi (Comunidad Sufi en Madrid), Antonio Mínguez y Silvia Garrido (Comunidad Budistas en España), Monje Yayanta (Comunidad Rare Krishna en Madrid), José Luis Rodríguez (Comunidad Bahá'í en Madrid), Ayuntamientos y Juntas de Distrito, Listín telefónico, y elaboración propia.

Ahora, hay que recordar, que dichas cifras son relativas en tanto y en cuanto este tipo de estudio demográfico y cartográfico está sujeto a cambios en el tiempo y el espacio. Así, por ejemplo el padrón del año 2004 de la Comunidad refleja un descenso de la población marroquí con relación al año 2003. Explicado, en parte, por el papel distribuidor que cumple Madrid.

Los templos de culto, igualmente, sufren cambios de domicilio en cuanto muchos de locales son alquilados, a diferencia de la iglesia católica cuyos terrenos son donados por los ayuntamientos.

CUADRO 4. CENSO DE TODAS LAS MINORÍAS RELIGIOSAS ADSCRITAS EN EL MINISTERIO DE JUSTICIA EN LA COMUNIDAD DE MADRID

Miembros	Miembros españoles	Simpatizantes extranjeros y gitanos	Simpatizantes españoles	Niños extranjeros y gitanos	Sin especificar	Total
Vademecum	7.295	4.228	317	2.758	2.873	19.821
Adventistas	700	3.500			800	5.000
Filadelfia G.		4.000		3.000		7.000
Filadelfia E.		250		250		500
F/ fia git. y ex					3.000	3.000
Independientes	842	3.088	120	263	716	5.029
Testigos de J.	12.145	3.036	4.405	1.101		20.689
Mormones						5.626
Ortodoxos		4.000				4.000
Judíos		10.000				10.000
Total	20.982	32.102	4.842	7.372	7.389	80.663
Musulmanes-suf.						69.667
Orientales						16.851
Hinduistas						325
Bahá'ís						227
Total						167.733

Fuente: Elaboración propia.

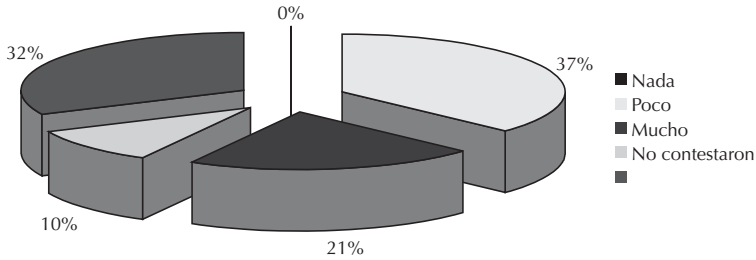
Habiendo conocido las áreas geográficas y sociales dónde este número de confesiones minoritarias religiosas buscan integrarse o coexistir con sus vecinos nos adentramos en la parte tercera que versa sobre percepción que tiene la mayoría de acogida sobre estos grupos. Es decir cual es el nivel de adaptación que presenta la mayoría con relación a sus nuevos vecinos. Aspecto éste fundamental a la hora de llevar a cabo cualquier proceso de integración.

El Estudio de percepción de los madrileños españoles laicos y católicos acerca de las minorías religiosas instaladas en su territorio, Se llevó a cabo teniendo en cuenta las variables que las categorías sociales del encuestado fueran lo más heterogénea posible.

En cuanto a tendencias y opiniones el resultado de la encuesta nos arroja los siguientes datos: A la pregunta ¿respecto al crecimiento de las minorías étnico-religiosas, le preocupa: nada, poco, mucho? A la mayoría: un 37% no le preocupa, mientras que a un 21% le preocupa un poco y a

un 10% le preocupa mucho. Lo cual significa que a nuestros encuestados les preocupa este aspecto más o menos al 50% nada, (Gráfico5).

GRÁFICO 5. LE PREOCUPA EL CRECIMIENTO DE LAS MINORÍAS ÉTNICO-RELIGIOSAS: NADA, POCO, MUCHO

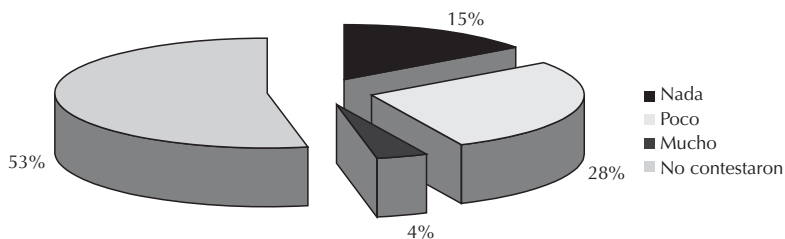


Acerca de sí asocia el crecimiento de las minorías religiosas a la inmigración: nada, poco, mucho El 61% de los encuestados dice que si frente a un 7% que no lo asocia y un 17% que lo asocia un poco.

Sobre sí cree que se están conformando guetos étnico-religiosos en la Comunidad de Madrid, nada, poco, mucho. El 55% de los encuestados contestó afirmativamente frente a un 23% que cree que un poco si y un escaso 7% que no lo ve así.

Frente a la pregunta ¿considera que un fuerte crecimiento de las minorías étnicoreligiosas podría generar conflictos sociales: nada, poco, mucho? el 53% afirma que sí, un 4% cree que un poco y el 28% en absoluto lo ve así, (Gráfico 6).

GRÁFICO 6. RELACIÓN CRECIMIENTO ÉTNICO-RELIGIOSO Y CONFLICTO: NADA, POCO, MUCHO



Respecto a la minorías que conoce Existen cuatro congregaciones en su orden mas o menos conocidas por los encuestados. En primer lugar los testigos de Jehová, los musulmanes, protestantes y judíos, (Cuadro5).

En cuanto a las minorías más conflictivas la encuesta da como resultado que las minorías mas conflictivas son los musulmanes y animistas, (Cuadro 6).

CUADRO 5

Minorías que conoce		Nada	Poco	Mucho	No contestaron
1. Prot. / Evang.	Conoce	33	69	16	26
2. Mormones	Conoce	64	49	7	24
3. Testigos de Jehová	Conoce	19	78	25	22
4. Adventistas	Conoce	88	27	1	28
5. Ortodoxos	Conoce	71	45	2	26
6. Judíos	Conoce	47	56	15	26
7. Musulmanes	Conoce	29	65	30	22
8. Induístas	Conoce	71	45	1	27
9. Budistas	Conoce	65	39	14	26
10. Confuncianistas	Conoce	89	23	1	31
11. Santeros / animistas	Conoce	83	31	1	29

CUADRO 6

Minorías más conflictivas		Nada	Poco	Mucho	No contestaron
1. Prot. / Evang.	Conflictivas	59	20	1	43
2. Mormones	Conflictivas	46	24	2	51
3. Testigos de Jehová	Conflictivas	52	23	9	39
4. Adventistas	Conflictivas	35	20	3	65
5. Ortodoxos	Conflictivas	41	21	3	58
6. Judíos	Conflictivas	39	20	10	54
7. Musulmanes	Conflictivas	21	25	32	45
8. Induístas	Conflictivas	37	25	4	57
9. Budistas	Conflictivas	48	30	1	65
10. Confuncianistas	Conflictivas	44	29	2	69
11. Santeros / animistas	Conflictivas	18	34	19	73

Y respecto a aquellas minorías más adaptables son los Testigos de Jehová, Protestantes y cristianos en general quienes son considerados mejor adaptables.

Finalmente, los resultados de dicho estudio me llevan a las siguientes conclusiones:

1. Se debería emplear un nuevo término: Minorías étnico-religiosas.
2. La población cristiana es demográficamente igual a la musulmana.

3. Existe un gran desconocimiento respecto a las minorías religiosas y esto tiene sus consecuencias negativas en los procesos de integración.
4. Existe una estrecha relación entre distritos populares y proliferación de los locales de culto de las minorías étnico-religiosas.
5. Las minorías religiosas no gozan de ayudas públicas para desarrollar programas de asistencia social y cultos.
6. No se supera aún el estigma respecto a estas minorías y existe desconfianza por parte de las mismas para darse a conocer a la mayoría social.
7. Existen profundas divisiones internas dentro de muchas minorías, así como poca relación entre ellas.
8. Comienza a percibirse los primeros síntomas de confrontación con las minorías étnico-religiosas, con distinta intensidad según el grupo.
9. Se percibe un proceso de integración forzado y existe un alto grado de preocupación por la posibilidad de que éste degenerare en un conflicto.
10. Los madrileños tienen la sensación de que la estructura social que actualmente se está desarrollando en su territorio se basa más en un esquema de multiculturalismo que de pluralismo socio-religioso y cultural.

CONCLUSIONES TIPO D.O.F.A.

Principales debilidades

- Desunión del conjunto de las minorías religiosas
- Poca cualificación teológica y académica de algunos líderes
- Enfoques sectarios y belicosos de algunos de sus líderes y feligreses incapacidad de las mismas federaciones para aislar a éste tipo de personas.
- Incapacidad para darse a conocer y participar más abiertamente tanto por y en la sociedad como las instituciones españolas.

Principales oportunidades

- De unirse en los intereses comunes bajo el respaldo que da el ascenso demográfico para la consecución de fines encausados al desarrollo de las mismas minorías.
- De participar más abierta y activamente en la sociedad española a través de programas planificados.

- Aportar a la vida cultural y social valores que contribuyan al desarrollo de la sociedad y el territorio.

Principales fortalezas

- El aumento demográfico que experimentan en su conjunto la minorías Religiosas
- El espíritu integrador, fraternal, solidario, intrínseco de cada religión la capacidad intelectual, académica y talante de muchos de sus feligreses y líderes

Principales amenazas

- Los excesos; las posturas radicales, dogmáticas y sectarias que atentan contra la sociedad y los derechos humanos, tanto al interior de las minorías como de la sociedad española.
- Una grave crisis económica en el país, o un suceso similar al 11M o del Ejido, podría desencadenar una espiral de violencia donde el punto de mira podrían ser las minorías étnico-religiosas.
- Un estado de tensión social provocado por radicales religiosos podría convertirse en un efecto bumerang que podría implicar al resto de la población étnico - religiosa, de una forma indiscriminada.

El ideal imaginario de construir un puente de conciliación entre las partes tendiente a alcanzar la tan añorada sociedad pluralista, cuyos esfuerzos han incluido campañas masivas de concienciación en los medios de información, sistema educativo, oeneges, etc., no debe hacernos olvidar la importante corresponsabilidad de la otra parte en respetarlas reglas de juego escritas o virtuales en un Estado de derecho que acoge.

No podemos confundir el ideal imaginario con posturas demagógicas, ni descalificar o tildar de xenófoba toda aquella postura que se muestre crítica con las políticas de integración.

Por otro lado, ningún sistema religioso por numeroso y antiguo que sea, puede arrogarse, en nombre de la libertad religiosa, prácticas que atentan contra los derechos humanos, las libertades públicas e individuales, o la reproducción de obsoletos sistemas sociales basados en la tradición tribal que choque con el estado de derecho y las obligaciones de una sociedad moderna y abierta.

Una vez finalizada nuestra investigación y dadas las dificultades en llevarla a cabo, y basándonos en la evidencia de que la población mayoritaria de la Comunidad de Madrid no está lo suficientemente informada sobre las minorías étnico-religiosas y que aún pesa demasiado el estigma, veo de suma importancia, además de que el momento lo sugiere, crear un observatorio para el estudio de las minorías étnicoreligiosas en nuestro territorio.

Recibido 19.05.06

Aceptado 16.10.06

BIBLIOGRAFÍA

Por motivos de espacio solamente citamos a los autores mencionados en este artículo, no obstante el lector podrá siempre acudir a la investigación original donde tendrá a su disposición a cada uno de los especialistas traídos a colación en la misma.

- APARICIO, ROSA. et. al. 1999. *Inmigrantes, integración, religiones. Un estudio sobre el terreno*.
 BASTERRA MONSERRAT, DANIEL. 1989. El derecho a la libertad religiosa y su tutela jurídica. Madrid: Civitas
- CORTÉS, JULIO. 2000. *El Corán*. Sexta edición. Barcelona: Edit. Herder
- CUADERNO DE VISITAS. 1991. *Madrid musulman*. Madrid: ed. La librería. 23ed.
- DURKHEIM, EMILE. 1982. *Las formas elementales de la vida religiosa*. Madrid: ed. akal.
- ESCRIBÁ, 2003 Et. al.. GARCÍA, MEDRANO, MÉNDEZ, ESCOBAR, BUCH, GONZALEZ, - PIEDRAHITA, ANDAVERT, CORREA, CASADO. *Las iglesias y la migración " Latinoamericanos en España. Iglesias e integración social "*. Consejo Evangélico de Madrid (C.E.M.).Consejería de Educación Comunidad de Madrid.
- ESTRUCH, JUAN. (1967) *Los protestantes españoles*. Barcelona:
- FEREDE., et.al., 1997. (*"Libro del V Congreso Evangélico Español"*) Barcelona: Ed. Clie
- GALINDO AGUILAR, EMILIO. 2001 *Guía Hispano Árabe*. Madrid. Ed. Darek-Nyumba.
- GIDES ANTHONY. 1992. *Sociología*. Madrid: Alianza editorial
- GURAK, D. ; F. CACES. 1998. *Redes migratorias y la formación de sistemas de migración. Cruzando fronteras. Migraciones en el sistema mundial*. Barcelona: Icaria.
- HUNTINGTON, SAMUEL. (1997) *El choque de civilizaciones y la reconstrucción del orden mundial*. Barcelona: Ed. Paidós.
- ISRAEL, JACOBO Y MACÍAS KAPÓN, URIEL. 2001. *La Comunidad Judía de Madrid*. Madrid: Graficas Minaya.
- JULLIAR, JACKES. (1998) *El fascismo que viene*. Madrid: Acento
- LACOMBA VÁZQUEZ, JOAN. 2000. *El Islam inmigrado*. Madrid: Ministerio de Educación, Cultura y Deporte. Secretaría General Técnica.
- LAROUÏ, ABDALLAH. 2001. *El Islam árabe y sus problemas*. Barcelona: Península

- LORA-TAMAYO D'OCOÓN, GLORIA. 1999 Extranjeros en Madrid.. Madrid: Delegación Diocesana de Migraciones. A.S.T.!
- LORA-TAMAYO D'OCOÓN, GLORIA. 2002 "Extranjeros en Madrid Capital y en la Comunidad. Informe 2001-2002". Madrid: Delegación Diocesana de Migraciones - ASTI
- MACÍAS KAPÓN, URIEL. 2000. *Los judíos en la España contemporánea*. Colección humanidades. Castilla la Mancha. Ediciones de la U. Castilla la ManchaMadrid: Universidad Pontificia Comillas.
- MALGESINI, G. 1998. *Cruzandofronteras. Migraciones en el sistema mundial*. Barcelona: Icaria.
- MALGESINI, GRACIELA Y JIMÉNEZ, CARLOS. 2000. *Guía de conceptos sobre migraciones, racismo e interculturalidad*. Madrid: Ed. Catarata.
- MAQUEIRA, V. Y VARA, M. J. 1997. *Género, clase, y etnia. En los nuevos procesos de globalización*. Madrid: Instituto Universitario de la mujer: Universidad Autónoma.
- MACEIRAS FAFIÁN, M. 1985. *Cristianos por el socialismo*. En A.M.Vázquez (ed), *Catolicismo en España: Análisis sociológico*. Instituto de Sociología de Madrid.
- MACEIRAS FAFIÁN M. 1977. *Los valores de la educación*. En AA.VV. *Escuela y Sociedad: Una mirada hacia elfuturo*. Gobierno de Cataluña. Ministerio de Educación y Cultura.
- MACEIRAS FAFIÁN M. 1995. *Identidad moral y convivencia. Memorias del siglo XX Jornadas sobre colegios mayores*. Estudios superiores del Escorial
- MARTINEZ VEIGA, U. 1997. *La integración social de los inmigrantes en España*. Madrid: Trotta.
- MARTINEZ VEIGA, UBALDO. 2001. *El Ejido: discriminación, exclusión social y racismo*. Madrid: Catarata
- MARX, CARLOS. (1845.fecha trad.,). *Tesis sobre Feuerbach*. Ciudad: editorial
- MAYOR ZARAGOZA, FEDERICO. (1999) *Los nudos gordianos*. Barcelona: Circulo de lectores / Galaxia Gutemberg
- MINISTERIO DE JUSTICIA. 1998. "Guía de entidades religiosas de España" Madrid: Dirección General de Asuntos Religiosos..
- NIETZCHE, FRIEDRICH.1888 *El crepúsculo de los ídolos*. Madrid: Edimat

Resumen

Como consecuencia de los movimientos migratorios, resultado de la globalización, las regiones receptoras de población se han convertido en un mosaico no sólo de etnias sino también de religiones. Estudiar las minorías étnico-religiosas en la Comunidad de Madrid comprobando si contribuyen a la integración o al conflicto es lo que se pretende en este artículo.

Palabras clave: Integración, Minorías étnico-religiosas, Comunidad de Madrid.

Abstract

As a consequence of global migrations, the regions of destination are in fact an ethno-religious mosaic. This paper analyses the different ethno-religious minorities in Madrid to asses their level of integration or conflict.

Key words: International migration, Integration, Ethno-cultural minorities, Autonomous Community of Madrid.

Résumé

Les migrations globales ont apporté aux régions de destin plusieurs communautés ethniques et religieuses. Cet article étudie les différentes minorités ethniques et religieuses à Madrid pour évaluer leur degré d'intégration ou de conflit.

Mots clé: Migrations internationales, Intégration, Minorités ethniques et religieuses, Communauté Autonome de Madrid.